第一图书网, tushu007.com

<<晚学盲言（上下）>>

图书基本信息

书名：<<晚学盲言（上下）>>

13位ISBN编号：9787108032362

10位ISBN编号：7108032368

出版时间：2010-1

出版时间：生活·读书·新知三联书店

作者：钱穆

页数：1087

版权说明：本站所提供下载的PDF图书仅提供预览和简介，请支持正版图书。

更多资源请访问：http://www.tushu007.com

第一图书网, tushu007.com

前言

余八十生辰，即撰述《八十忆双亲》一文，嗣又续撰《师友杂忆》一书，毕生往事常在心头者，几若无遗。
八十三、四岁，双目忽病，不能见字，不能读书，不能阅报，惟赖早晚听电视新闻，略知世局。
又以不能辨认人之面貌，畴人广座，酬应为难，遂谢绝人事，长日杜门。
幸尚能握笔写字，偶有思索，随兴抒写。
一则不能引据古典书文，二则写下一字即不识上一字，遇有误笔，不能改正。
每撰一文，或嘱内人搜寻旧籍，引述成语。
稿成，则由内人诵读，余从旁听，逐字逐句加以增修。
如是乃获定稿。
费日费时。
大率初下笔，一小时得千字已甚多。
及改定，一小时改千字亦不易。
内人为此稿所费精力亦几相等。
余九十一生辰屡犯病，大惧此稿不得终迄。
内人告余，未读稿已无多，心乃大定。
直迄于余九十二生辰后又百日，而全书稿乃定。
此稿共分三大部，一宇宙天地自然之部，二政治社会人文之部，三德性行为修养之部。
大率皆久存于心，偶尔触发，漫无条理，又语多重复。

内容概要

《晚学盲言（套装上下册）》是作者在86岁时患眼疾以致“不能见字、不能读书”的情况下，自己口述，夫人笔记，然后口诵耳听一字一句修改订定。
终迄时已92岁高龄，故题日《晚学盲言》。
《晚学盲言（套装上下册）》共三部分，九十个专题，第一部分是“宇宙天地自然之部”，第二部分是“政治社会人文之部”，第三部分为“德性行为修养之部”。
虽篇各一义，却相贯相承，每篇均是两个命题的对举，如整体与部分，抽象与具体，常与变，道与器，权与能，礼与法，雅与俗等等，或是作者对中国传统文化核心要义的综括，或是其对中西文化异同的归纳，均博而返约，致广大而尽精微，可谓是作者晚年对中西文化异同的一次总结性的盖棺论定。

第一图书网, tushu007.com

作者简介

钱穆(1895～1990)，字宾四，江苏无锡人。
九岁入私塾，1912年辍学后自学，并任教于家乡的中小学。
1930年经顾颉刚推荐，聘为燕京大学国文讲师，后历任北京大学、清华大学、西南联大、齐鲁大学，武汉大学，华西大学、四川大学、江南大学等学校教授。
1949年去香港，创办新亚书院

第一图书网, tushu007.com

<<晚学盲言（上下）>>

书籍目录

序上篇 宇宙天地自然之部一 整体与部分二 抽象与具体三 时间与空间四 常与变五 自然与人文六 变与化七 道与器八 物世界与心世界九 道与理一〇 中庸与易简一一 质世界与能世界一二 人生之阴阳面一三 灵魂与德性一四 大生命与小生命一五 天地与万物人生中篇 政治社会人文之部一六 国家与政府一七 中国历史上的政治制度一八 政与学一九 政党与选举二〇 权与能二一 国与天下二二 政治与社会二三 群居与独立二四 群与孤二五 中国家庭与民族文化二六 中国文化中之五伦二七 五伦之道二八 中国五伦中之朋友一伦二九 中国文化传统与人权三〇 简与繁三一 尊与亲三二 色彩与线条三三 礼与法三四 教育与教化三五 操作与休闲三六 生命与机械三七 共产主义与现代潮流三八 道德与权力三九 道义与功利四〇 创业与垂统四一 帝王与士人四二 风气与潮流四三 自然与人为四四 组织与生发四五 雅与俗下篇 德性行为修养之部四六 生与死四七 乐生与哀死四八 性与命四九 平常与特出五〇 公私与通专五一 公私与厚薄五二 情与欲五三 天地与心胸五四 己与道五五 心之信与修五六 为己与为人五七 性情与自然五八 手段与目的五九 传统与现代化六〇 历史上之新与旧六一 辨新旧与变化六二 内与外六三 安定与刺激六四 器与识六五 孟子论三圣人六六 中与和六七 人物与事业六八 知识与德性六九 学问与知识七O 知识与生命七一 知与情七二 修养与表现七三 为政与修己七四 进与退七五 积极与消极七六 存藏与表现七七 人世与出世七八 宗教与道德七九 平等与自由八〇 文与物八一 静与减八二 广与深八三 多数与少数八四 福与寿八五 同异得失八六 德与性八七 尊与敬八八 德行八九 客观与主观九〇 理想与存养

章节摘录

不仅政治史为然，即学术思想史亦然。
中国学术思想即为寻求此一生命总体而加以认识，并求加以充实发挥光大，此之谓道。
道亦一体，而有生命性，故能不断继续有其生长与变化。
此体亦有部分，但各部分仍相会通，非可独立，更不容相争。
如古代经学，亦文亦史亦哲，有政治有社会有人生，共相会通，《诗》三百首即然。
若专以文学或政治视《诗经》，则浅之乎其视《诗经》矣。
《诗》然，《易》亦然，《尚书》《春秋》亦然。
倘疑《春秋》何得称为文学，则《春秋》之一辞褒贬即其文学，读《公羊》《穀梁》两传可知。
倘疑《易经》何得称为史学，则《易》言商周之际一语，便可证其为史学。
然若谓《春秋》是文学，《易经》是史学，则又不然。
要之，当观其总体，不就部分论，乃庶得之。
其他子史集三部亦然。
但未有不志于道而能成其学者。
道即人之总体生命所在。
西方学术又不然。
必分别为各部分，而不成为一总全体。
如文学，如哲学，如科学皆然。
至如史学，必会通各部分各方面以成，故于西方学术史上属最后起。
又有政治学社会学，亦各分别独立。
而中国又不然，宁有不通其他诸学，而可独立自成为一套政治学与社会学。
此可谓之不知道，亦不知学矣。
于是而论为人。
人之为人，则是一总体，非部分。
西方观念各治一业，各得谋生，即为一人。
中国则认为此只一小人，非君子，非大人。
君者，群也。
必通于群道，通于人生总全体之大道，乃得为一君子，一大人。
中国人讲一切学问思想，亦在求为一君子，不为一小人。
如只为一小人，则亦如一架机器，虽各有其用，只限于部分之用，各自独立，无自由，不平等。
人为机器所使用，如一电机工人，则其人为电机所使用。
如一文学家，其人即为文学所使用。
西方人乃重视此等用，各专一门，互不相通，称为一专家。
其自由乃为其专门所限。
中国人则谓“君子不器”，做人不当如一架机器，限于专门一用途。
纵谓其有生命，亦仅一小生命，乃生命中之一部分，而不得通于生命之总全体。
此则终是人生一大憾事。
中国社会亦是一总体。
先秦以下，当称为四民社会，士农工商各有专业，合成一总体，乃同为此总体而努力。
孟子曰：“劳力者食人，劳心者食于人。
”劳心者即士，依近代语，乃一无产阶级，但实乃劳其心以为人。
而劳力者则受劳心者之领导安排。
故有产与无产，食人与食于人，乃相互融通和合，会成一体。
或谓中国社会之士，乃从孔子儒家起。
实则孔子以前已有士，如管仲鲍叔牙皆是。
其实封建贵族亦即是士。

如文王周公，实亦皆如后世之士。
前如商代之伊尹，夏代之传说，亦皆士。
孔子同时郑子产吴季札亦可谓之皆是士。
士与贵族本不易分。
亦可谓中国封建时代贵族平民本属一体，应称为氏族社会宗法社会。
秦汉以下，则为四民社会。
政府则成为士人政府，惟士乃得从政。
子L子日：“士志于道，而耻恶衣恶食者，未足与议也。
”士不当耻恶衣恶食，而农工商劳力者亦不得锦衣玉食，中国社会之经济人生，有一适当之安排。
要之，重道义，不重功利，不以部分妨害总体为原则。
故中国不重物质人生，而重精神人生。
西方则古希腊主要为一城市工商社会，郊外有农人，则称为农奴，两者大有别，明其社会之不成一总体。
如人身有五官七窍百骸四肢，又孰为主孰为奴。
若分主分奴，即不成为一体。
罗马则军人为主，而农亦为奴。
马克思称希腊罗马为农奴社会。
但谓其社会中有一部分为农奴则可，谓其乃一农奴社会则不可。
马克思此语，可谓乃属哲学，非史学。
其主唯物史观历史演进，乃以物为主，而人亦为之奴。
故其分社会为农奴社会、封建社会、资产社会、共产社会，皆主物质经济条件，不以人与人道分。
中国之四民社会，士在上，农工商在下，乃分人生职业为四，而共成一体，非有主奴之别。
则非马克思所知。
西方中古时期，除却封建堡垒贵族骑士之外，又有教堂林立。
严格言之，可谓有人群，无社会。
社会乃人群之总体，无社会，则可谓之有人而无群。
近人谓西方乃个人主义是已。
人必依于群以为人，个人相别，则俨如一物。
故个人主义实亦与唯物主义相通。
西方社会个人唯物，故有部分，无总体。
中国社会乃一人群人道之社会，其部分则尽在总体中。
倘称西方为一宗教社会，或庶得之。
人类共信一上帝，乃有其综合性。
但必死后灵魂上天堂，乃始见此道之真实。
方其在人世，则恺撒事恺撒管，其道仍不见。
近代欧洲除共信一上帝外，一切不离希腊罗马两型。
资本主义之工商社会，则不脱希腊型。
帝国主义之殖民政策，则不脱罗马型。
资本主义必建基在机器上。
苟无种种机器，则近代资本主义亦不得产生。
而各项机器则由近代自然科学之发展而形成。
故古希腊只得称为工商社会，而非资本主义社会。
近代之资本主义社会，实应称之为机器社会。
人群集合在资本之下而有组织，实则乃集合于机器之下，而始有其组织。
然则人之生命，岂不寄托于无生命之机器。

编辑推荐

《晚学盲言(套装上下册)》：钱穆作品系列

版权说明

本站所提供下载的PDF图书仅提供预览和简介，请支持正版图书。

更多资源请访问:http://www.tushu007.com