

<<楞伽大义今释>>

图书基本信息

书名：<<楞伽大义今释>>

13位ISBN编号：9787309029826

10位ISBN编号：7309029828

出版时间：2001-10

出版时间：复旦大学出版社

作者：南怀瑾

页数：409

字数：233000

版权说明：本站所提供下载的PDF图书仅提供预览和简介，请支持正版图书。

更多资源请访问：<http://www.tushu007.com>

<<楞伽大义今释>>

前言

佛经难读，佛经中《楞伽经》尤难读，苏子瞻曾言《楞伽》义趣幽眇，文字简古，读者或不能句，而况遗文以得义，忘义以了心者乎。

传曰：君子尊德性而道问学，致广大而尽精微，极高明而道中庸。

中土儒家，由汉及宋，程朱陆王，聚讼纷纭及于千载。

譬之佛学，其犹去佛而禅，离义而玄，所谓胜义有与毕竟空者，门户主奴，至今未尝稍戢者乎。

昔达摩西来，既已传心印于二祖，且言吾有《楞伽经》四卷，亦用付汝，即是如来心地要门，令诸生开示悟入。

盖《楞伽》奥义，本为融通性相，指示空有不异，不仅唯识学者，必须精究深习。

性宗大德，更应体察达摩印心之语，勤为修证。

吾尝言文学与宗教，其体与质常为术与用所朦胧掩蔽，而不易窥其真正面目。

若宗教文学中佛典高文，迷离放诞，其弊尤甚。

曩者童蒙授读两京三都诸赋，每言如入山阴道上，应接不暇。

昏沉徜徉，莫知究竟。

若以佛典中《华严》、《楞伽》诸经观之，则汪洋千顷，浩浩乎不知其畔岸，盖视庄马扬班诸子尤云泥焉。

虽然，先圣微言大义，爬梳挾剔，皮脱骨露，精微要旨，无不莹然照耀，使学者取之不尽，悟证无穷。

南居士怀公今继《楞严大义今释》，续著是书，盖为未来千百世有心求道者尽其锄?之力，为悉去其荆棘稗穰，将以良田万顷，金珠玉粒，贻传于后之来者。

大善智识之愿力，所以觉世而宏道者，功德为无量矣。

六年前《楞严大义今释》付梓之日，予既为文跋其书末，六年以来，奇岩精舍之经筵不辍，顽钝如予，曾不以忧患稍挫其精进，而辱公不弃以为可进于道者，彷徨顶礼，因纪其因缘于书端云。

## <<楞伽大义今释>>

### 内容概要

《楞伽经》是唯识宗的根本典据“六经十一论”之一，也是早期禅宗依奉的重要经典（早期禅宗代表人物因此而得名“楞伽师”），在中国佛教史上具有广泛的影响。

它全称《楞伽阿跋多罗宝经》，四卷，由刘宋求那跋陀罗于元嘉二十年（443）译出。

经中通过佛在南海之滨的楞伽山，答大慧菩萨一百零八问的方式，论述了“五法”、“三自性”、“八识”、“二无我”、“四种禅”等义，而以“如来藏识”为归结点。

本书为台湾著名学者南怀瑾先生撰著的《楞伽经》全本的大义今释。

内容包括：原文、今译和串讲（用括号、另段的方式标出）。

全书深入浅出，文句流畅，是一部将学术性和通俗性融为一体的别具特色的《楞伽经》读本。

## <<楞伽大义今释>>

### 作者简介

南怀瑾，华夏智业管理学院名誉院长。

南

怀瑾先生1917年生于浙江温州乐清。

自幼接受传统私塾的严格教育，及至少年时期，已遍读诸子百家，兼及拳术、剑道等各种功夫。

同时苦心研习文学书法，诗

词曲赋，天文历法诸学，并深得其精要。

青年时代，正值抗战军兴。

南怀瑾先生毅然辞亲远游，曾任教于中央军校，又入华西坝金陵大学，研究社会福利学，以其服务社会大众。

其时，每逢假日闲暇，

胤以芒鞋竹杖，遍历名山大川，寻访高僧奇士。

复于青城山灵严寺，有缘结识名重一时的川北禅宗大师袁焕仙先生，遂拜门墙，竟毅然辞去中央军校教官之职，追随

袁先生左右，潜心研修佛学。

1943年入峨眉山大坪寺闭关修持，闭关三年间，遍阅《大藏经》万万卷，印证个人修持所得，遂至终身受益无穷。

1945年，远

走康藏，参访密宗各派，得到贡嘎活佛等多位著名活佛、高僧的真传，佛法修持更为精湛，得到白教、黄教、红教、花教等各教派的印证，被承认为密宗上师。

<<楞伽大义今释>>

书籍目录

程沧波居士序

自叙

凡例

楞伽经大乘性宗顿教四十一法门

楞伽阿跋多罗宝经序

卷一

卷二

卷三

卷四

八识规矩颂

八识规矩颂贯珠解

八识规矩颂法相表

八识规矩颂总表

附：楞伽大义今释问题系统表

南怀瑾先生著述目录

<<楞伽大义今释>>

章节摘录

书摘 (为什么世间会有男男女女如森林般地繁殖?为什么世界的边缘,有如金刚般坚固的高山?为什么世间一切都如梦似幻地不实在,但众生们却如渴鹿般的贪爱不舍呢?何以金刚山等的上面,会有天仙们居住,他们的天地,又如何能像海市蜃楼般的庄严美丽呢?这些也当然都是问题啊!) “解脱至何所。

谁缚谁解脱。

云何禅境界。

变化及外道。

” (佛法所说的解脱,究竟是解脱到哪里去呢?而且是谁缚住你?又是谁去解脱呢?怎样才是禅定的境界?神通变化与外道的方法和内容,又是怎样的呢?你对于这些问题,当然也都须要一一了解。

) “云何无因作。

云何有因作。

有因无因作。

及非有无因。

” (什么是一切都从无因而生的理论根据?什么是一切都从有因而生的理论根据?什么是有因与无因的统一和矛盾?以及什么是有因无因都不合理。

这些问题,当然也都须要一一了解。

) “云何现已灭。

云何净诸觉。

云何诸觉转。

及转诸所作。

” (如何是现有还灭?怎样才能净除一切妄念妄觉?为什么一切妄念妄觉流转不已?以及如何才能净化一切的有为有作的妄想?这些问题,当然更须要一一了解。

) “云何断诸想。

云何三昧起,破三有者谁。

何处为何身。

” (如何能断除一切妄想?三昧的定境是如何而起的?能脱离欲界、色界、无色界的又是谁呢?脱离了三界的束缚后,他的法身又存在于什么地方呢?这些问题,当然也都须要一一了解。

) “云何无众生。

而说有吾我,云何世俗说。

唯愿广分别。

所问相云何。

及所问非我。

云何为胎藏。

及种种异身。

” (为什么一方面认为法界本无众生,而另一方面又说众生都是有个我相呢?如何才是针对世俗所说的法?这些必须详细地广作分别。

尤其是当前发问的“我”是如何的?以及“无我”之相又是如何的?何以会形成胎藏的生命?何以有种种不同众生身相的存在?这些问题,当然也都须要一一了解。

) “云何断常见。

云何心得定。

言说及诸智。

戒种性佛子。

” (如何是断见和常见?怎样才能使心得到定力?如何是言语文字与正智的差别?如何是佛所说的戒性和佛子们种性的差别?这些问题,当然也都须要一一了解。

) “云何成及论。

云何师弟子。

## &lt;&lt;楞伽大义今释&gt;&gt;

种种诸众生。

斯等复云何。

”（如何是成为正见的理论?师与弟子之间的关系是如何的?一切众生种种的差别，又是如何的?对于这些问题，当然也都须要一一了解。

) “云何为饮食。

聪明魔施設。

云何树葛藤。

最胜予所问。

”（众生们为什么被饮食所拘束，赖以活命?如何是人们的聪明和魔境界变相的差别?何以世间会有树林和葛藤的盘根错节?这些都是佛菩萨的最胜弟子们所要问的，当然也都须要一一了解。

) “云何种种刹。

仙人长苦行。

云何为族姓。

从何师受学。

”（何以法界之中会形成种种刹土?为什么许多仙人要长修苦行?世界人类为什么有不同族姓的特征，这些特征的师承又是如何的呢?对于这些问题，当然也都须要一广了解。

) “云何为丑陋。

云何人修行。

欲界何不觉。

阿迦膩吃成。

”（为什么世上有相貌丑陋，为人所轻视的人?为什么有的人要修行?为什么在欲界中不能证得菩提正觉，而要升华到色究竟界中才能成为正等正觉呢?这些问题，当然也都须要一一了解。

) “云何俗神通。

云何为比丘。

云何为化佛。

·云何为报佛。

云何如如佛。

平等智慧佛。

云何为众僧。

佛子如是问。

箜篌腰鼓华。

刹土离光明。

”（什么是世间的神通?怎样才是真正的比丘?如何是化身佛和报身佛，以及如如不动的法身佛和平等智慧佛呢?怎样才称之为僧众?这些都是佛子们应当要问的问题。

还有各种众生的国土世界的形状，何以会有许多的不同，为什么有的如箜篌，有的如细腰鼓?同时有的刹土，为什么没有光明呢?对于这些问题，当然都须要一一了解。

) 佛说：“大乘菩萨们，应当善知三自性，所谓妄想自性(又译为遍计所执性)、缘起自性(又译为依他起性)、成自性(又译为圆成实性)。

” “大慧啊!妄想自性(遍计所执性)，是由于着相而起的。

为什么呢?从缘起自性(依他起性)，依内外境的所缘而生起一切事和一切名，便构成行为上所表现的事相和名相；由此就执著以为是确实有事和有名的二种自相，所以便名为妄想自性(遍计所执性)了。

证得如来正觉者，便于此中建立法相，乃说出这些都是自心执著名相的现象，和自心执著事相的现象。

所谓执著名相的现象，是说人们对内外诸法的执著。

所谓执著事相的现象，就是执著于自他确有内外等等的事实。

这就名为执著事和名的二种妄想自性(遍计所执)，都是由于依因仗缘而生起的，所以便名为缘起(依他起)。

<<楞伽大义今释>>

但如何又是成自性(圆成实性)呢?那便是说：如果舍离名相和事相等妄想，内证圣智，以及自觉圣智所行的境界，便名为成启性(圆成实性)，这就是圆成自性的如来藏心。

”这时，佛就归纳这些道理，作了一首偈语说：“名相觉想。

自性二相。

正智如如。

是则成相。

”（这是说：名、相、和分别这三种妄想，便是依他起和遍计所执两种自性所起妄想的现象。

如果得到自觉正智，便能证人如如的境界，那便是圆成实相了。

) 佛说：“这就是观察五法三自性的法相途径，是自觉圣智所行的境界，你们学大乘菩萨道的人，应当修学。

” 复次大慧。

菩萨摩訶萨，善观二种无我相。

云何二种无我相。

谓人无我，及法无我。

云何人无我。

谓离我我所，阴界入聚。

无知业爱生。

眼色等摄受，计著生识。

一切诸根，自心现器身藏，自妄想相，施設显示。

如河流，如种子，如灯，如风，如云，刹那展转坏。

躁动如猿猴。

乐不净处如飞蝇。

无厌足如风火。

无始虚伪习气因，如汲水轮，生死趣有轮。

种种身色，如幻术神咒，机发像起。

善彼相知，是名人无我智。

云何法无我智。

谓觉阴界入妄想相自性。

如阴界入离我我所。

阴界入积聚，因业爱绳缚。

展转相缘生，无动摇。

诸法亦尔。

离自共相。

不实妄想相，妄想力，是凡夫生。

非圣贤也。

心意识五法，自性离故。

大慧。

菩萨摩訶萨，当善分别一切法无我。

善法无我菩萨摩訶萨，不久当得初地菩萨，无所有观地相。

观察开觉欢喜。

次第渐进，超九地相，得法云地。

于彼建立无量宝庄严，大宝莲华王像，大宝宫殿。

幻自性境界修习生。

于彼而坐。

同一像类，诸最胜子眷属围绕，从一切佛刹来。

佛手灌顶。

如转轮圣王太子灌顶。



## &lt;&lt;楞伽大义今释&gt;&gt;

超佛子地。到自觉圣智法趣。

当得如来自在法身。

见法无我故。是名法无我相。

汝等诸菩萨摩訶萨。应当修学。

人无我和法无我 佛说：“大乘菩萨们，还要善于谛观二种无我相，所谓人无我和法无我。

” “什么是人无我呢？须知离了无始以来妄想自性所执著的我，和由我所引起的所作所为和所想等等；那些由五阴人聚所构成人我的身心作用，都是由无始以来的愚痴，和爱欲所起的业力所生。

例如由眼和色尘等的摄取、领受和执著，便生起眼识的作用。

其余诸根的所知和识，也都是如此。

殊不知身心一切诸根，以及器世间的物质，和能藏一切种子的阿赖耶识，都是自心所显的现识，由于妄想的遍计所执之故，便显示出这种种的法相。

寻其根本，都是在刹那不停地生灭灭生，犹如河流，如种子、如灯、如风、如云，刹那之间，辗转相续，似有而无，如此的变坏不停而无止境。

无奈人们却于此中，自生执著，于是自心便躁动得犹如猿猴，喜欢逐臭如飞蝇，以及像风火一样的毫无厌足地吞灭一切和自己，其实这些都是由于无始以来的虚妄习气所形成。

人们便于此中轮转生死，死生生死，而生出各种各类之身，和各种不同的色相，犹如幻术和神咒相似，机钮一动，形象便跟着生起了作用。

如果善于观察这种实际情况，便了解根本上都无实在的我存在，这便是人无我的智慧了。

” “什么是法无我呢？那就是说：如果觉知五阴、十八界、十二入等等的妄想情状，了解自性本来如如，而阴、界、人等本来就是远离我和我所的。

其所以有阴、界、入的积聚而为身心，是因为被业爱绳索所缚，辗转相缠，互为诸缘，所以便生出诸相，实际上，其中就本来没有流动着生灭来去之相。

一切诸法，也是如此，本来就远离自他诸相，没有实法可得。

其所以形成虚妄不实的妄想之力，只是凡夫们习惯所生的作用，并非圣贤的境界。

为什么呢？因为心意识和五法中的名、相、分别等等，它的自性本来远离于有无，并非真有实法可得。

大慧啊！大乘菩萨们，应当善于分别了知法无我，若能如此，不久就进入初地(欢喜地)的菩萨之位，住于无所有之地而观一切法相，由此开发佛之知见，发起无量欢喜。

再由此次第渐进，超过九地菩萨之位，最后进入第十法云地，在其中建立无量宝藏庄严的大宝莲花王似的大宝宫殿。

其实这些境界，也都由于在自性如幻三昧的境界中修习所生。

由此得种种胜相，为一切同行的最胜佛子们恭敬围绕着，而且十方的诸佛也都来为他灌顶。

由此再超过佛子地，到达自觉圣智的境界，便得到如来自在法身，彻底了知法无我相，这便名为法无我，你们这些大菩萨们应当这样的修学。

” 尔时大慧菩萨摩訶萨复白佛言。

世尊。

建立诽谤相。唯愿说之。

令我及诸菩萨摩訶萨。离建立诽谤二边恶见。疾得阿耨多罗三藐三菩提。

觉已。离常建立。断诽谤见。不谤正法。

尔时世尊受大慧菩萨请已。

而说偈言。

建立及诽谤 无有彼心量 身受用建立 及心不能如 愚痴无智慧 建立及诽谤 尔时世尊于此偈义。复重显示。告大慧言。

有四种非有有建立。

云何为四。

谓非有相建立。

非有见建立。

非有因建立。

<<楞伽大义今释>>

非有性建立。

是名四种建立。

又诽谤者。

谓于彼所立无所得。

观察非分而起诽谤。

是名建立诽谤相。

复次大慧。

云何非有相建立相。

谓阴界入，非有自共相，而起计著，此如是，此不异。

是名非有相建立相。

此非有相建立妄想，无始虚伪过，种种习气计著生。

大意。

非有见建立相者。

若彼如是阴界入，我人，众生，寿命，长养，士夫见建立。

是名非有见建立相。

大慧。

非有因建立相者。

谓初识无因生。

后不实如幻，本不生。

眼色明界念前生。

生已实已还坏。

是名非有因建立相。

大慧。

非有性建立相者。

谓虚空，灭，般涅槃，非作。

计著性建立。

此离性非性。

一切法如兔马等角。

如垂发现。

离有非有。

是名非有性建立相。

.....

## <<楞伽大义今释>>

### 媒体关注与评论

序佛经难读，佛经中《楞伽经》尤难读，苏子瞻曾言《楞伽》义趣幽眇，文字简古，读者或不能句，而况遗文以得义，忘义以了心者乎。

传曰：君子尊德性而道问学，致广大而尽精微，极高明而道中庸。

中土儒家，由汉及宋，程朱陆王，聚讼纷纭及于千载。

譬之佛学，其犹去佛而禅，离义而玄，所谓胜义有与毕竟空者，门户主奴，至今未尝稍戢者乎。

昔达摩西来，既已传心印于二祖，且言吾有《楞伽经》四卷，亦用付汝，即是如来心地要门，令诸生开示悟入。

盖《楞伽》奥义，本为融通性相，指示空有不异，不仅唯识学者，必须精究深习。

性宗大德，更应体察达

<<楞伽大义今释>>

编辑推荐

《楞伽大义今释》为台湾著名学者南怀瑾先生撰写的《楞伽经》全文的大义今释。

版权说明

本站所提供下载的PDF图书仅提供预览和简介，请支持正版图书。

更多资源请访问:<http://www.tushu007.com>