

图书基本信息

书名：<<心性灵明论-大道哲学通书-人文精神与心性本体论的研究-第四卷>>

13位ISBN编号：9787508067643

10位ISBN编号：7508067649

出版时间：2012-4

出版时间：华夏出版社

作者：司马云杰

页数：526

版权说明：本站所提供下载的PDF图书仅提供预览和简介，请支持正版图书。

更多资源请访问：<http://www.tushu007.com>

前言

天地之间，万物众生，何者最为灵明？

自然是人。

人受天地之中以生，“天聪明自我民聪明”，自然是“惟人为万物之灵”。

然而人究竟为什么最为灵明呢？

有些动物不是也很灵性、很聪明吗？

人之灵明与动物有什么不同呢？

人之所以最为灵性聪明，在于心也，在于心的虚灵不昧，在于心之洞然而虚，昭然而明，能够超乎尘外，周乎八极，在于它能够弥纶天地，贯通古今，烛明天理，使万象无所隐遁。

而人心虚灵不昧，在于人性之美与人性之灵，在于人有“好是懿德”的本性，有仁义礼智的本质规定性。

此天之所赋予人者，故曰“天命之性”。

人惟有此性，有此本质规定性，仁义礼智根于心，四德备，万理俱，才生色粹然，至神至灵，才能天道变化，正得性命，才能继善成性，涵养扩充，成己成物，成圣成哲，成为天地间的伟大生命。

此人卓然异于禽兽者，亦孟子所说“几希”者也。

因此，我这里所说的心，乃是指人虚灵不昧的天理之心，指以理设心，操存舍亡的存在，而不指一块血肉；而我这里所说的性，乃是指人仁义礼智的道德本性，指天之所赋、人之所禀于义理者，而不只是指食色情欲之类的本能。

这个心，乃是天渊神府的存在，是渊渊其渊，浩浩其天的存在，是万理俱备，集得众义的存在。

而这个性，乃是天植灵根的存在，是人受天地之中，根一心之灵，而不能泯灭者。

此心此性，天然之灵机，造化之神府，时时运转，新新不停，不仅率性而动，天机自张，活活泼泼，健行不息，自见天则，而且发而为明觉，烛明天理，使森然万象，万象森然，无外乎吾心。

人之生天地间，有此天渊灵根，有此造化神府，有此一点灵明不息的真种子，才能万感万应，会通天地之道，至极之理，无内外，无终始，无一处不到，无一息不运。

而自我会通此理，收拾此理，得此把柄，往古来今，四方上下，一齐穿纽，一齐收拾，才能万事万化，皆出我心，才能像陈白沙先生所说那样，“天地我立，万化我出，宇宙在我”，不断地进行创造性活动。

此人之灵明心性之大用者也。

人之生天地间，正是凭着这种灵明心性，浩浩不息地进行创造活动的。

他们不仅以穷神知化的盛德，精义入神，出入利用，通变化裁，备物致用，创造了一个物质文明的世界，更是以通几微，存圣蕴，灵明不息的智慧之心，观化握几，存神入化，创造了一个个美的世界、善的世界、庄严神圣的世界及纯纯不已的世界。

可以说人世间的一切盛德富有之大业，及经纶品类、层出不穷的人伦日用，无不出于人之灵明心性的创造。

天下熙熙，万象纷纭，人们欢呼雀跃，争奇斗巧，以各种所谓的知识相互驰悦。

然这些知识是从哪里来的呢？

可以说一切范畴概念，一切理论方法，一切原理、定理、定律，一切事实的归纳，一切理论的设定，一切经验的实证，一切逻辑的运演，一切观念理念的提出，一切法则秩序的肯定，一切信仰信念的建立，一切主义与世界观，一切见解与皇皇大论，以及种种生活世界与精神世界，包括神天神帝、丈六金身、庄严色相、天堂地狱等等，哪一点不是人创造的呢？

不是人凭着灵明心性创造的呢？

不是出于这个本原，这个主体性存在呢？

天地毁，则易不可见，则生生之机或几乎息矣！

心性毁，则灵明之机不可见，则创造生化之机或几乎息矣！

此心此性，灵明之主宰，创化之大原，澄明可也，存养可也，岂是可以或缺的？

岂是可以褻渎、污染、奴役、遮蔽的？

然这个主宰大原，这个心性本体的存在，进入近现代以来，不仅随着西方自然主义、经验实在论哲学及行为主义心理学的传入，变为物的存在，变为刺激反应之生物有机体的存在，失去了本体大用，而且随着哲学上极“左”思潮的泛滥，张口批“唯心”，闭口批“唯心”，更使心性本体及其灵明大用的研究，几乎成了禁忌。

但是，人无灵明之心，无这个本体大原，这个天理良知的存在，还能做什么呢？

宋明理学家讲“天理良知尚不能存，还做什么人？

”人都做不得，还讲什么生生化化的创造呢？

心失主宰则荡，性无根柢则流。

若心性失却天理良知的本体地位，变为形气知觉的存在，则必流荡放失而无主宰。

特别是在一些实用主义哲学支配下，如坐利害胶漆盆中，以鼓动天下之私，则不仅使心性流荡放失，若游骑无所归，而且人物化，天理失，必将毁灭整个精神世界，使美的、善的、庄严神圣、纯纯不已的世界，变为物的世界、机械的世界、利益的世界、本能与物欲横流的世界。

但人并不是动物，并不只是饥于一饱、渴于一饮的存在者，而是天降衷于民，有道德本性，有精神追求者。

人不仅渴望美好的社会人生，更追求大美、崇高、神圣的精神生活。

特别是对渊渊其渊、浩浩其天的中华民族来说，更是渴望一个深厚博大、高明悠远的道德精神世界。

这个世界被毁灭了，也就无法解决人的信仰信念及存在意义一类问题了，也就要出现精神的匮乏与危机了。

现在虽物质生活有了很大提高，然而人们所以总是感到“生活没意思”，不能说不是精神匮乏与危机的表现。

因此，恢复和重建人文精神，乃是我们这个时代哲学社会科学研究应该担当的一种社会历史责任。

本书正是为此而研究写作的。

中国自古以来的圣贤明哲，无不具有一种历史的担当精神。

远的皋陶、伊尹、周公不说，三代之后，自孔孟至宋明理学家，哪一位不是体认天理，涵养心性，致良知，存放心，以贞正天下性命之理为己任的呢？

故清儒李颀先生说：“大丈夫无心于斯世则已，苟有心于斯世，须从大根本、大肯肇处下手，则事半功倍，不劳而易举。

夫天下之大根本，莫过于人心；天下之大肯肇处，莫过于提醒天下之人心。

然欲醒人心，惟在明学术。

此在今日为匡时第一要务。

”这在宋儒张横渠先生那里，就是“为天地立心，为生民立命，为往圣继绝学，为万世开太平”。

我虽一介书生，不能像古代圣贤明哲那样进行历史的担当，然心往之。

故奋然向前，著作此书，为恢复重建国家民族的人文精神，尽一份自己应尽的责任。

欲唤醒人心，惟在明学术。

因此，重建国家民族人文精神的历史担当，从根本上讲，就是要重建哲学的心理本体论学说。

这自然首先要从学术上弄清其基本理论范畴概念。

为此，本部论著不仅一开始就提出了进行这种担当的历史责任与研究任务，更在其后几章，不得不花巨大的篇幅，研究心性本体论的性质与地位问题。

为此本书不仅探讨了古代圣贤明哲关于心性本体的论述，更开出专章研究了心性本体的灵明知性及其体悟通神、转识成慧的能力，并亲临精神的诞生，研究了灵明心性在精神创造中起经纶、出万象、超常伦的主体性作用。

惟知心性本体之大用，讲精神创造，讲万化在我，方有商量；舍此，则是外道，则是舍本逐末之学，非吾《心性本体论》之学也。

那是谈不上精神创造，也谈不上人文精神的恢复与重建的。

自然，我所说的精神，不是政治宣传，不是新闻炒作，不是社会集团利益的辩护书，也不是时代风气的装饰品，而是人心人性的真诚流露，是人怀道备德，真宰常存，参赞化育，浩然同流，不断达于至善之境的生命精神。

这种精神，不是物质的派生物，也不是欲望、目的、要求、动机及情感、情绪一类本能的冲动，而是仁义礼智根于心，四端万善，涵养扩充，过化存神，浩然与天地同流者，是人的道德之心，虚灵不昧，体认天理，昭明大道，炳然宇宙，日丽河山者。

人若失去天理良知，只是凭着形气知觉，于感官材料或知觉对象上求知识，取代形而上学的思考，则若暗室张灯，黑夜举火，自耀其光，照之不远，是谈不上精神及精神创造的。

惟心之为体，湛然虚明，能于形上处周乎八极，超然象外，知至至之，知终终之，良知明觉，炯炯光明，始才是人胸次洞彻浩然的精神世界。

因此，我之所谓精神，乃是在形而上学意义上讲的，是人凭着虚灵不昧之心，会通大道，洞彻天理，知几通神，“寂然不动，感而遂通”，所获得的刚健、中正、仁义、至善、大美、崇高、庄严、神圣一类思想境界，而不是物的知识或心理本能一类存在。

惟于此处讲精神，讲人文精神之恢复与重建，也才有商量；舍此，则非吾之谓精神也，更谈不上精神的恢复与重建。

## 内容概要

司马云杰所著的《大道哲学通书(第4卷心性灵明论人文精神与心性本体论的研究)》是一部研究人文精神与心性本体论的著作。

天下之根本，莫过于人心；欲唤醒人心，就要倡明学术。

治国平天下，全在教化人心。

惟有人心正，才能天下定！

人心邪妄，物欲汹汹，君子失义，小人犯刑，是没有安定、持续发展可言的。

本部论著，旨在唤醒国家民族良知之心，重建国家民族文化精神。

它的研究全部是围绕着心性本体与精神创造展开的。

《大道哲学通书(第4卷心性灵明论人文精神与心性本体论的研究)》10章，前4章主要是研究心性本体与精神创造的基本理论；后6章围绕着立心立命、继绝学、开太平问题，研究了圣治之道与重建华夏礼义之邦的文化哲学基础。

#### 作者简介

作者为中国社会科学院研究员，其为学术，以张横渠的“为天地立心，为生民立命，为往圣继绝学，为万世开太平”为使命，著述大道哲学，推本于天，反诚于性，以经大经，以立大本。著有三卷《文化价值哲学》（《文化价值论》、《文化悖论》、《价值实现论》）、五卷《大道哲学通书》（《大道运行论》、《绵延论》、《盛衰论》、《心性灵明论》、《道德本体论》）；另著有《文化社会学》、《文艺社会学》、《中国文化精神的现代使命》、《红楼梦与晚明哲学》等书。

书籍目录

《大道哲学通书》序言

自序

第一章 导论——论人文精神重建与新的历史担当

- 一 人文精神危机：一个急待解决的精神性存在问题
- 二 论人文精神之为国家民族文化生命精神
- 三 论人文精神重建与大道哲学的历史担当
- 四 大道哲学的历史担当：回归“知人则哲”
- 五 重建人文精神要以永恒的心性为基础
- 六 以新的心体本体论哲学奠基华夏人文精神大厦

第二章 关于心性本体论的研究

- 一 论心性本体论为圣人之学
- 二 孔孟从以德知天到以仁义说心性
- 三 老庄的心性自然本体论
- 四 佛教的本性空寂与以心起灭万物
- 五 程朱以天理说心性
- 六 陆王向内回归心性本体
- 七 杨慈湖与王龙溪的偏颇
- 八 《心性灵明论》乃是新的陆王心学

第三章 灵明知觉论——关于灵明心体及其大用的研究

- 一 天渊灵根与心性本体——论自然之觉与本体理性自觉
- 二 由闻见之知到德性之知——论转识成慧的悟性
- 三 “烛明天理，万象无所隐遁”——论心体的大智慧
- 四 “通神明之德，类万物之情”——论心能通神
- 五 “心大无外，天大无外”——论天下无心外之理
- 六 “天地我立，万化我出”——论心体出入造化的大用

第四章 论灵明心体与精神创造

- 一 “精神四达并流，无所不极”——论精神的存在及其形上性质
- 二 “人从心上起经纶”——论精神创造的本体大原
- 三 “灵性出万象，风骨超常伦”——论道体精神的诞生与超拔
- 四 “阴阳合德，刚柔同体”——论儒道两种精神的大合唱
- 五 “得之谓德，宜之谓义”——论道德精神的体悟与朗现
- 六 “外师造化，中得心源”——论艺术精神创造的灵性与悟性

第五章 论为天地立心——一个义理神圣价值世界的建立

- 一 “咸有一德，克亨天心”——论天心、道心与义理神圣世界
- 二 “天不言而信，神不怒而威”——论以神道设教而天下服
- 三 “寂然不动，感而遂通”——论至神的存在及其最高真理性
- 四 “皇矣上帝，临下有赫”——论庄严神圣与大美崇高
- 五 “於昭于天，在帝左右”——论道德昭明与精神提升
- 六 “维天之命，于穆不已”——论天命的领悟与获得

第六章 论为生民立命——关于天道性命之理的贯通与贞正

- 一 “大哉易也！

性命之源”

- 二 论天命之性与气质之性
- 三 论安身立命与贯通天道性命之理
- 四 论稟性不移号|生命存养

五 论乘天地之正与顺万物之性

六 穷理尽性至于命——论人的道德使命

第七章 论诚明之教——一种觉醒的理性信仰

一 隐退上帝，修道之谓教——论诚明之教的理性法则

二 “诚者圣人之本”——论信仰与真实无妄之理

三 诚者自诚，明者自明——论诚明信仰的理性自觉

四 “明明德，止于至善”——论诚明信仰与生命终极意义

五 “因明至诚，进于圣人之道”——论至诚不息的历史担当

六 “大乐与天地同和，大礼与天地同节”——论化性起伪的礼乐教化

第八章 论道德修养与精神生活

一 论心性道德的静修涵养之学

二 论“定之以中正仁义而主静，立人极”

三 论“喜怒哀乐未发气象”

四 论“静中养出端倪方有商量”

五 论慎独中养出真道德与真性命

六 论“收拾精神，自作主宰”

第九章 论神圣人生与盛治之道

一 善性：开万世太平的始基

二 神性：成圣成哲的内在根据

三 论圣德之治与圣人气象

四 论自我大化与神圣追求

五 论圣人即情性中人

第十章 论心性培养与精神重建

一 文化复兴在于人心的觉醒

二 精神的毁灭与人性的堕落

三 走出西方现代人性论的沼泽地

四 还我礼义之邦，重温华夏文明的人性教典

五 沐浴圣教，传承中华民族核心价值观

六 呼唤良知，重建大道哲学的千年王国

章节摘录

版权页：按理说，人们现在的生活条件比过去好多了。

但与人交谈起来，总常听其抱怨说：“生活没意思。

”这种抱怨，不仅来自弱势群体的人们，即使那些从权势中走过来，或赚了很多很多钱的人们，细谈起来，问其态度，也常听其说“没意思”。

没意思，就是空虚无聊，就是人生没有意义。

人的一生，也许再也没有比生活得没有意义，更使其难以忍受得了。

人可以忍受各种艰难困苦，可以承受巨大的压力和无法忍受的痛苦，甚至可以付出终其一生的代价与牺牲，然其不能忍受生活没有意义。

特别是当人为之奋斗一生的理想、目标以及信仰信念，忽然变得没有意义的时候，他几乎就无法再支撑下去，再活下去，因为他失去了存在的信仰和信念，也就失去了存在的理由。

不管是别人向他指出了这一点，还是他意识到了这种没意义，对他来说，都是非常冷酷无情的，甚至有点残酷！

但人生没有意义，并不只是中国一些人的思想问题，而是包括西方在内的整个现代社会人类精神世界所面临的问题。

海德格尔的《存在与时间》，整部书都是在探讨存在意义问题的。

他之所以提出这个问题来讨论，就是认为人的存在没有意义。

在他看来，人是无端被抛到尘世上来的，人的此在就是烦，就是“烦的结构”，因此，“生存论真理就是烦的存在意义的展开状态”。

而萨特更把人的自为存在看成是一种欠缺，一种虚无，甚至整个人生都是一种“无用的热情”，一种“存在的虚无化”，或“意义的不在场”。

人生所以烦，所以感到没有意义，就是精神世界没有支柱，没有理想、信仰、信念和灵魂。

因此，心理学家荣格写了一本书，叫《寻求灵魂的现代人》（1955）。

他在书中指出，“现代人在心理上遭受了一种几乎致命的震动，因此而陷入了一种深刻的不确定状态之中”，于是“不管是仪式还是精神上，充分地表达出了对灵魂的一切渴求与希望”。

而神学家蒂里希对此称之为“存在的焦虑”。

这种焦虑不仅是对命运和死亡的，更是对空虚和没有意义的，即人在精神生活中面临着“空虚和没意义的”侵犯与威胁。

在他看来，人不仅是本体性的存在，更是精神性存在。

因此，研究人的存在，包括他与意义的联系，只有根据意义和价值对其全部现实加以理解，才能看到人的精神性存在的全部本质，而“对人精神存在的威胁也就是对他整个的威胁”。

编辑推荐

版权说明

本站所提供下载的PDF图书仅提供预览和简介，请支持正版图书。

更多资源请访问:<http://www.tushu007.com>