

<<庐山慧远与毗昙学>>

图书基本信息

书名：<<庐山慧远与毗昙学>>

13位ISBN编号：9787516114933

10位ISBN编号：7516114936

出版时间：2012-9

出版时间：中国社会科学出版社

作者：张敬川

页数：201

字数：195000

版权说明：本站所提供下载的PDF图书仅提供预览和简介，请支持正版图书。

更多资源请访问：<http://www.tushu007.com>

<<庐山慧远与毗昙学>>

内容概要

《庐山慧远与毗昙学》中讲到的毗昙学是比般若学在中国流行的时间更早，影响更深层的一种佛教思潮。

毗昙学与玄学崇有派在主张种族不变、性分不变的观点上完全一致，是佛教“形谢神不灭”说的哲学支柱，也为当时的宗法关系和儒家孝道提供了系统的理论说明，因而也与中国传统思想结合，形成了最具中国佛教特色的学说。

慧远所接触的毗昙学僧伽提婆于庐山译出的《阿毗昙心论》及《三法度论》两部论典，十分受到慧远的重视，慧远并曾亲为之序。

慧远在《阿毗昙心序》中，对毗昙的核心著作《阿毗昙心论》，有如下的评述：《阿毗昙心》者，三藏之要颂，咏

<<庐山慧远与毗昙学>>

作者简介

男，辽宁丹东人，1982年12月生。

2002至2006年在西南政法大学管理专业学习。

2006年至2008年，在中山大学哲学系宗教学专业学习，毕业论文为《庐山慧远的念佛思想》。

2008年至2011年，在北京师范大学哲学与社会学学院宗教学专业学习，毕业论文为《庐山慧远与毗昙学》。

2011年7月进入南开大学哲学院工作，现为宗教学教研室讲师。

<<庐山慧远与毗昙学>>

书籍目录

绪论

第一节 研究的动机及意义

第二节 前人的研究成果

一 国内研究情况

二 国外研究情况

第三节 研究方法与进路

第一章 慧远之生平

第二章 中土早期毗昙文献之传译

第一节 汉魏时期毗昙文献的传译

第二节 苻秦时期毗昙文献的传译

第三节 东晋及南北朝时期毗昙文献的传译

第三章 毗昙学的业报论与慧远的三世报应思想

第一节 毗昙学的业报论

一 业的种类及其性质

二 业力之相续——毗昙学的“种子说”

三 业力之作用

第二节 慧远对毗昙学业力论的继承与丰富

一 轮回之主体

二 三世报应

第三节 对慧远业报思想的评价

第四章 毗昙学的解脱论与慧远的修道论

第一节 毗昙学的解脱论

一 修行之次第

二 所断之烦恼

三 所得之智慧

四 所证之果位

第二节 慧远对毗昙学修道理论的发展

一 阿罗汉与法身菩萨

二 慧远与罗什的法身之争

第三节 慧远的修行实践——念佛三昧

一 念佛三昧的内涵

二 念佛三昧的修行次第

第四节 慧远与净土宗之关系

一 净土谱系中的慧远

二 慧远念佛禅所包含的净土意趣

三 慧远对净土之判释

四 慧远与后世净土宗教理之差异

五 慧远的净土思想对后世净土宗之影响

第五节 对慧远修道思想的评价

第五章 毗昙学之法性论与慧远的法性思想

第一节 毗昙学中的法性论

一 三科

二 五位法

第二节 慧远对毗昙学法性思想的继承

一 诸法各住已性

<<庐山慧远与毗昙学>>

二 缘起而性空

第三节 慧远的法性思想

一 学界对慧远法性思想的研究成果

二 法性与涅槃

第四节 对慧远法性思想的评价

结语 慧远与晋宋佛学之转向

参考文献

后记

<<庐山慧远与毗昙学>>

章节摘录

版权页：死阴及生阴分别为死、生刹那时之有情，中阴譬如为连接二者之通道，生阴之后即为本有，也即正常的生命状态。

这样，通过中阴之连接，前后之生命体得以相续不断。

因此，前世之色身虽因一期生命之结束而散灭，但心识却仍然相似相续了，并以中有的形式存在，直至因缘成熟后，方开始下一期之生命。

需要注意的是，种子的相似相续虽以心识之相续不断为前提，但这并非意味着心识是异于种子之外的另一种存在，心识本身就是种子。

因为业种子并非是实体，它仅仅是对心之作用的一种譬喻性的描述，在这个意义上，可以说种子是心之功能、作用。

二者的关系是非一非异的，所说其异，则陷入二元之对立中，种子为染，心识清净，此即印度之梵我论。

但若二者是一，则染净相杂，从而使佛与众生之界限相模糊。

以此，毗昙学虽认为业行会以种子的形式在心识中相续不灭，但此说并非究竟了义。

其立义之宗旨在于通过心识的相续，建立三世之相续；又通过种子的相续，解释报应之必然。

三业力之作用 因为心识可以相续不断，故藏于其中的种子亦可相续不断，待缘而显现。

若今世因缘成熟，即在今世受报，若缘在来世，即来世受报，若缘在后世，则后世受报。

《阿毗昙心论》云：“若业现法报，次受于生报，后报亦复然，余则说不定。

”即业力可有四种现起果报的方式，即今生即现，来生再现，多生之后方才现起，以及不定，既可以现起也可以不现起，其中的原因在法救所造之《杂阿毗昙心论》中讨论得更为清楚。

《杂阿毗昙心论》卷三：三业：现、生受、后受。

现法受业，若业此生作即此生熟，名为现受。

若第二生熟者，名为生受。

第二生后熟者，名为后受。

现法受是指此生造业此生得果，而生受则指此生造业来生感果，而后受则是指经三生或三生以上方感得相应之果报。

就所感之果而言，共有三种，自业种子所感为报果，即有情之身心。

共业种子所感为所依果，即有情所依之器世间。

若是净业种子，则可于未来得解脱果，趣向涅槃。

《阿毗昙心论》卷一云：善业成二果，所依果及报果。

无漏业亦有二果，所依果及解脱果。

不善业亦有二果，所依果及报果。

善或成三果者，谓善有漏业能除诸烦恼是三果：所依果、报果及解脱果。

一果谓余说者，谓余无记业是一果：所依果。

<<庐山慧远与毗昙学>>

编辑推荐

《庐山慧远与毗昙学》由中国社会科学出版社出版。

<<庐山慧远与毗昙学>>

版权说明

本站所提供下载的PDF图书仅提供预览和简介，请支持正版图书。

更多资源请访问:<http://www.tushu007.com>