第一图书网, tushu007.com

<<国学与人生>>

图书基本信息

书名：<<国学与人生>>

13位ISBN编号：9787802133105

10位ISBN编号：7802133106

出版时间：2006-12

出版时间：海潮出版社

作者：东方夫子

页数：328

版权说明：本站所提供下载的PDF图书仅提供预览和简介，请支持正版图书。

更多资源请访问：http://www.tushu007.com

第一图书网, tushu007.com

内容概要

儒家以“穷则独善其身，达则兼善天下”为座右铭，以“正心、修身、齐家、治国、平天下”为完美的人生理想，是世间最真、善、美的理想体系，是传统中国人在人间作为完人的行为准则。
但是，对形而上的探讨，或者说对于宇宙终极真相和个人生命最终归宿的问题，则缺乏了解和研究。
一句“子不语”挡住了多少灿烂的阳光!这是一个国人的悲哀——有些中国人不了解中国文化。
为了重建国学，振兴国学，我们编著了这本书。
一百多年前，力倡国学的梁启超语重心长地告诫青年同胞：“吾不患外国学术之思想之不输入，吾唯患本国学术思想之不发明。
”他激情洋溢地呼唤中西文明的“交媾”。
以育出中华新文化的“胎儿”。
一百多年过去了。
当初的青年都已作古，而今我们更加任重而道远。
文化建设是一项千秋百代的事业，为此，我们对人类文明史上那些经久不衰，闪烁着无限智慧的作品理应重新审视。
本书没有详尽地去论述每一种学说，只是想就一些读者感兴趣、学说精髓发表一孔之见，也算是表达一种选择的意向。
从中你可以重新审视我们祖先留下来的这份遗产，从中真正认识到国学的价值，转变你的观念，获得更多的精神启示，成就一个充实而丰富的人生。
笔者认为，无论未来中国文化怎样发展，它必定是从中国传统文化的根上发出，即使我们移植西方文化，也须嫁接在中国文化的根基上。
因此笔者编著这本书的目的，就是试图去探寻中化文明的根基。

第一图书网, tushu007.com

书籍目录

第一章　孔子论人生一成德之教，为己之说　仁德：人的标准是仁　义利：见利应思义　宽容：凡事不必苛求　立志：志当存高远　忠恕：士大夫的忠恕之道　言和：以和为贵，和而不同　旷达：不怨天，不尤人　坚持：欲速则不达　中庸：为人处世应有法　忍让：小不忍则乱大谋　用人：用人不避嫌　教育：因材施教，有教无类　学习：学无止境第二章　老子论人生——行“大道”，无为而无不为　道：得“道”和守“道”　无为：为人处世之方　实惠：圣人之治　祸福：祸福相依，万法自然　刚柔：以柔克刚，决胜之道　动静：立身处世要守本舍末　进退：学会居“卑”处“下”　宠惑：正确对待荣辱、诱惑　拙巧：绝对弃智　治乱：不值得信任，才不被信任　仕隐：功成应知身退第三章　墨子论人生一不失本色兼爱世人　“贱”：人穷志不穷　兼爱：视人如己，爱天下　功利：对等互利，相爱相利　志功：知人识人要看其全面　非攻：战争是最大的不义　非命：打造激情人生　实用：尚节俭，重实用　“尊天”：真理掌握在“上天”手中　修身：修身可以养性　尚贤：尊重人才，招贤纳士　求真：追求真知应有法第四章　孟子论人生——浩然正气，贵真求善　迂阔：不急功近利　仁爱：人性善，仁者爱人　名实：不为虚名所累　磨难：生于忧患，死于安乐　真色：不失人之本色　达练：达观通圆　进取：坚韧与执著的人生态度　王道：行仁政，以德服人　人道：循道而行，事在人为　“穷”与“达”：穷则独善其身，达则兼善天下第五章　庄子论人生——高洁旷达，逍遥自在　逍遥：超越自我，每天逍遥　道：让生命没有负担　真我：做真人，知天知人　旷达：生死无变于己　和谐：朴素而又纯真　应变：做有“水智慧”的人　放弃：学会放弃，升华生命　利害：得利不要忘害　平常：以平常心做平常事　参透：在实践中悟道　用处：世上没有无用之物第六章　荀子论人生——人定胜天，积极进取　信仰：人定胜天　制度：不以规矩不成方圆　风格：进取人生　权衡：克服认识上的片面性　戒律：君子应洁身自好　荣辱：要有自知之明，敢于反省　修身：治气养心之术　礼法：礼法并用　阴阳：明于天人之分　性情：怡养性情第七章　韩非子论人生——治国安邦，法治为一　法：法不阿贵，赏罚分明　术：不可轻信一面　势：因势利导，巩固权势　利害：别轻易暴露自己的目的　务实：辟虚文尚实利　道理：圣人之治　德与法：不务德而务法　六反：治国必有法　有度：治国之保障　用人：官员的使用和考核　第八章　管子论人生——知天得道，以民为本　天地：天地有“则”　道：知天得到，顺天用道　天与人：天道与人道，法天象地　治国：一体之治，实事求是　爱民：失民心者失天下　农商：家商并举，国富民强　礼节：仓廪实而知礼节　价值观：义礼并重与礼法相辅　人才观：百年树人与举贤不避亲　用人：三本四固的用人标准第九章　孙子论人生——大智大愚，谋略为上　慎战：存亡之道，不可不察　全胜：不战而屈人之兵　诡道：发挥才智，不遗余力　奇正：出奇制胜　虚实：形人而我无行　主动：致人而不致于人　绝境：陷之死地而后生　庙算：运筹帷幄，决胜千里　了解：知己知彼，百战不殆　神速：兵贵神速，以快制快　大患：举军而争利　博爱：爱兵如爱子第十章　鬼谷子论人生——纵横捭阖，应变有术　捭阖术：以阴求阳，阳动阴止　反应术：欲擒故纵，善于反听　内楗术：进说辞与献计谋　抵巇术：全身而退，保全自我　飞箝术：用褒奖手段箝住对方　忤合术：善于向“背”，精于“忤合”　揣情术：善于揣度，审时度势　摩意术：用之有道，其道必隐　量权术：当取则取，当舍则舍　谋虑术：设谋要权衡策略　决物术：深知事理，善于变通第十一章　《易经》与人生——宇宙万象，哲理之源　易象：相反相成，有无相生　四义：宇宙自然衍化之道　阴阳辩证：无所不包的智慧源泉　八卦类比：无往不利的思维方式　六十四卦：宇宙万物法则　达人：达乎大人境界　使命：穷理尽性生以至于命　天道：通天下之志，定天下之业　悟道：见山是山，见水是水　蓄聚：积蓄力量，正确选择

章节摘录

见利应思义　孔子说：“不义而富且贵，与我如浮云”，在孔子心目中，行义市人生最高价值，在贫富与道义发生矛盾时，他宁可受穷也不会放弃道义。
每一个人都希望得到“利”，这是人之本性。
但是在追求“利”的过程中，孔子强调的就是“见利不应忘义”，得利要在“义”的基础上。
即是君子求利，要取之有道。
孔子的安贫乐道并不能看做是不求富贵，只求维护道，这并不符合历史事实。
孔子也曾说：“富与贵，人之所欲也；不以其道，得之不处也。
贫与贱，人之所恶也；不以其道，得之不去也。
”“富而可求也，虽执鞭之士，吾亦为之。
如不可求，从吾所好。
”　“求利”和“性善”并不矛盾　孔子虽认为人性本善，不过他从来不是禁欲主义者，并不反对人们追求利欲。
不仅如此，在某种程度上他还流露出求富的思想。
当孔子见到卫国人口庶众而不由啧啧赞叹时，为他赶车的冉有问道：“卫国富有吗？
”孔子毫不犹豫地告诉冉有“富之”。
他没有为人口庶众的卫国送上包装整齐的仁义礼智信等精神食粮，而是送上了利——“富之”。
甚至他自己也不单纯是在追求仁义礼智信等精神食粮，而包含了“食不厌精，脍不厌细”（《沦语·乡党》）之类的物质食粮。
他丝毫没有掩饰自己内心的利欲要求：“富而可求也，虽执鞭之士，吾亦为之。
如不可求，从吾所好。
”（《论语·述币诊）这些都说明了孔子有求“利”的目的和动机。
孔子认为逐利与人性本善并不矛。
在孔子眼里，利欲不但不是恶的标志，在某种意义上，或者说在某种境遇下，利欲还会突显善、成就善。
就是说，适当的利恰恰体现了善。
所以，孔子看到卫国人口庶众时首先想到的是“富之”，只有“富之”，解决了民众基本的生活问题才可能防止不好的事情发生。
“富之”的目的正合乎善的尺度。
他说“因民之所利而利之”（《沦语·尧问》）也是这个意思。
适当的利对集体和他人是一种善，对个人未尝不是一种善。
孔子说：“从心所欲，不逾矩。
”（《沦语·为霹盼）“从心所欲”体现了孔子对自我欲望的肯定和尊重，即对利的肯定和尊重；在肯定的同时，孔子又特别强调“不愈矩”，就是说，利欲要建立在法度、道德允许的范围内，不能超过这个范围。
达到“从心所欲，不愈矩”正是孔子的理想，这个理想自然是善的。
再来分析“食不厌精，脍不厌细”这句话，孔子的意思并不是要片面地追求个人的享乐，相反，他认为只有满足了利欲要求才合乎礼仪规范，否则便是违礼，而违礼自然是恶的。
故渴望并力争得到适当的利正体现了孔子对善的追求和认同。
那么，什么是适当的利·孔子认为与义相关联、相融契的利是适当的利。
适当的利本质上就是善就是人的性。
他在视善为利的意义上提出“见利思义”（《论语·宪问》）的主张，把义和利牢牢地贯串到一起。
即适当的利并不排斥仁义，而是与仁义统一在一起的。
在这个意义上，他把欲看成五种美好的品德之一。
“子张日：‘何谓五美？
’子曰：‘君子惠而不费，劳而不怨，欲而不贪，泰而不骄，威而不猛。

”（《论语·尧日》）美的实质就是善。
既然适当的利是善，那么，不适当的利——贪便与善背道而驰。
贪是一种极度的利和欲望。
孔子坚决反对贪即不适当的利，在他看来，追求贪即不适当利的人恰恰背离了本性，那些见小利而忘大事的人就是如此。
君子为了更高的道义（更高的义实际就是更适当的利）完全可以放弃种种蝇头小利：“富与贵，是人之所欲也；不以其道得之，不处也。
贫与贱，是人之所恶也；不以其道得之，不去也。
”（《论语·里仁》）甚至为了最适当的利要舍弃生命：“志士仁人，无求生以害仁，有杀身以成仁。
”（《论语·卫灵公》）因此孔子倡导的性本善与对利的肯定并不背离，而是相辅相成。
孔子对中国的影响是不言而喻的。
单就人性方面而言，孔子对后世的影响也是不可低估的且是不可或缺的，他的性善倾向为后来的性善论开辟了道路，并在一定程度上规定了中国人性论的价值取向。
以义制利，先义后利　另一方面，在义利关系上，孔子又明显表现出以义制利，先义后利的思想，孔子说“见利思义”（《论语·宪问》）。
符合道义，取之无妨，这叫做“义然后取”（《论语·宪问》）。
在孔子与子贡谈论食、兵、信、三者孰为重时，孔子以信为第一，认为“民无信不立”（《论语·颜渊》）。
足食和足兵体现了功利追求，而民信则属于道德追求的范围，这段话是子贡以非此即彼的极端形式，要求孔子在义利之间做出选择。
在这种对立下，孔子将道德追求置于优先于利的地位。
一言以蔽，我们不难发现“重义轻利”是适合我们现在社会的义利观。
随着市场经济的发展，道德和金钱的关系问题明显的凹现出来了。
正确看待和处理义和利的关系问题，是一个很大的社会问题也是关系到做人、立身的大事，我们应当高度重视。
孔子所说的“见利思义”，有助于启迪社会成员在这方面做出正确的道德取向。
尽人皆知，当今社会“追逐利润”蔚然成风。
那么我们现在要做的应是去规范，也就是如何让它“理性”。
而我们完全可以鉴借孔子的“重义轻利”来进行调节。
太史公有言：“天下熙熙，皆为利来，天下攘攘，皆为利往。
”这本是世俗的常理，而孔子却在“利”的上面设置了一个“义”字，既非视名利如粪土，更反对见利忘义。
孔夫子的义利之辩，着眼于人文环境的保护，实在有着很长远的眼光。
不明此理，见利而忘义，甚或把个义字只作为获利的工具和手段来运用，结果当然是把事情弄得一团糟，大家一起受害。
一个缺少公义的人，归根到底是无利可图的，所谓富贵，确如过眼浮云。
总之，对于孔子的义利观认为：一个人的行为，不是表现为利己，而是表现为利他倾向的，我们就称之为义举；反之，损人利己的行为，我们就称之为不义之举，通过损害他人和社会获取钱财则是不义之财。
因此以下四点，是孔子给我们的行事标准：　1、义是君子对于一切天下事物的行事衡量标准，而且这个标准并非一成不变而是会改变的。
2、须由知来得到义，且因为知有所增加改变，义也会随之改变。
3、合于义的利一定当取，但不合于义的利虽贫不取。
4、义和利之间并不是谁轻谁重的问题。
义乃是君子为人处世的衡量标准。
义对利而言，是衡量在应不应该取利的标准。

而取利只要符合“ 义 ”的要求，那么就无可厚非，并且是正当的。
……

编辑推荐

《国学与人生》汇集了中国传统的国学思想，就一些读者感兴趣、学说精髓发表一孔之见，也是表达一种选择的意向。
从中你可以重新审视我们祖先留下来的这份遗产，真正认识到国学的价值，转变你的观念，获得更多的精神启示，成就一个充实而丰富的人生。
这是每一位中国人都应该用心去读国学经典加人生哲学。
《国学与人生》以国学源头为底蕴，参透人生，智慧，帮助人们点亮智慧的心灯。
将中国传统的古典哲学家们的理论汇集在一起，让孔子的“仁德”、老子的“道德”、墨子的“兼爱”、荀子的“阴阳”来引导人们的人生之路！

版权说明

本站所提供下载的PDF图书仅提供预览和简介，请支持正版图书。

更多资源请访问:http://www.tushu007.com